

**Санкт-Петербургский государственный университет
Исторический факультет
Кафедра истории древней Греции и Рима
Центр антиковедения**

МНЕМОН

**Исследования и публикации по истории
античного мира
Под редакцией профессора Э.Д. Фролова**

Выпуск 5

**Санкт-Петербург
2006**



А.В. Горохова

Знаковые и экстатические оракулы в Греции, Египте и Хеттском царстве (сравнительная характеристика)

Дивинация существовала во многих Древневосточных государствах¹. По сути своей предсказание – это способ общения со сверхъестественными силами, которые «вливают на жизнь одного определенного человека или целой группы людей»². Люди полагали, что если они узнают заранее о грозящей опасности, то несчастье можно будет предотвратить. Для этого либо вопрошали божество посредством медиума, либо следили за внешними знаками, которые могли проявить волю высших сил. Значение предсказаний будущего для людей того времени очевидно из многочисленных сборников оракулов.

Дивинация впервые появляется в III тыс. до н.э. в Шумере. В клинописных табличках Ура (ок. 2700 г. до н.э.) и Шуруппака (ок. 2600 г. до н.э.) встречается термин AZU, который обозначает тол-

¹ La Divination en Mésopotamie ancienne et dans les régions voisines. – XIV Rencontre Assyriologique Internationale. P., 1966; Oppenheim L. Ancient Mesopotamia. Revised edition by Erica Reiner. Chicago, 1977. P. 206-227; Bottéro J. Symptômes, signes, écritures en Mésopotamie ancienne // Divination et rationalité / Éd du Seuil. P., 1974. P. 70-197; Герни О.Р. Хетты // пер. С англ. Н.М. Лозинской и Н.А. Толстого. М., 1987. С. 140-143; Баюн Л.С. Дивинация на древнем Ближнем Востоке: Хеттские оракулы. I // ВДИ. 1998. №1. С. 30-36; Оппенгейм Л. Древняя Месопотамия. М., 1990. С. 163-180; Кулишова О.В. Дельфийский оракул в системе античных межгосударственных отношений VII-V вв. до н.э. СПб., 2001; Лурье И.М. К вопросу о судебных оракулах в Древнем Египте // Записки Коллегии Востокведов (ЗКВ). IV, 1930. С. 51-72; Латышев В.В. Очерк греческих древностей. Т. 2. СПб., 1998; Коростовцев М.А. Религия древнего Египта. М., 1976. С. 178.

² Оппенгейм Л. Древняя Месопотамия. М., 1990. С. 164.

кователя божественных знаков. В середине XXV в. до н.э. на Стеле ястребов Эанатума, правителя Лагаша, упоминается об открытии посредством сна³.

Один из самых распространенных аккадских терминов, обозначающих «предсказание» – *tkrtu*, также мог означать «порядок», «командование», «задание, которое дает вышестоящий подчиненному, чаще всего в письменном виде»⁴. Необходимо отметить, что в древней Месопотамии одни виды дивинации (наблюдения за падающими звездами, животными, сны) предназначались для частных лиц, а другие (гадание по печени жертвенного животного) – для государственных мужей.

Первые свидетельства о существовании дивинации у хеттов восходят к первой половине II тыс. до н.э. Как правило, к оракулу обращались с целью понять причину происходящих событий.

Давая общую характеристику религиозным верованиям, бытовавшим у хеттов, Оливер Герни отметил следующее: «всегда могло случиться, что несчастье, постигшее человека или весь народ, было не следствием наказания за грех, а произошло в результате божественного недосмотра. Всегда имелись демоны и злые духи, которые только и ждали случая, чтобы воспользоваться утратой бдительности покровителя»⁵.

По свидетельствам источников к оракулам обращались цари. Божеству самому предлагалось выбрать способ сообщения своей воли⁶. Сообщение могло быть получено «в прямой форме, из уст человека, впавшего в экстаз, или из сновидения; и то и другое считалось видами божественной одержимости»⁷. Примером такой одержимости может послужить «Молитва Кантуцилиса» (KUB XXX, 10):

«Ты мне во сне Расскажи, боже, в чем я согрешил!
Сердце свое мне открой. Все мне поведай во сне!..
Скажет оракул пускай о прегрешенье моем,
Или по печени пусть мне погадают о нем»⁸

³ Баюн Л.С. Дивинация на древнем Ближнем Востоке I. С. 30.

⁴ Цит. по Баюн Л.С.: Chicago Akkadian Dictionary. S. v. *tkrtu*.

⁵ Герни О. Хетты. С. 141.

⁶ Баюн Л.С. Дивинация на древнем Ближнем Востоке I. С. 33.

⁷ Герни. О.Р. Хетты. С. 141.

⁸ Луна, упавшая с неба. Древняя литература Малой Азии / Пер. Вяч.Вс. Иванова. М., 1977. С. 112.

Абсолютизация царской власти у хеттов сводилась к тому, что царь отождествлял себя со всей страной, поэтому, обращаясь к богам за помощью в случаях кризиса, он в первую очередь под «страной» подразумевал себя. Примером этому может служить молитва царя Мурсилиса (KUB, XIV, 8, 10 f.), в которой он сетует на то, что боги впустили в страну мор, и что теперь вся она обречена на гибель. По причине этого мора никто не может готовить приношений богам, заканчивает царь свою молитву следующими словами: «И вы приходите к нам, о боги, и вините нас за это... и что бы мы ни делали, мы перед вами не правы»⁹. Царь заявляет богам, что недосмотр, допущенный с их стороны, вредит им же, поскольку боги лишаются жертв и подношений их почитателей¹⁰. Далее царь произносит следующие слова: «Если же по какой-либо другой причине кругом умирают, то пусть я это либо во сне увижу, либо пусть это будет открыто посредством оракула, либо пусть человек, одержимый богами, об этом скажет, либо же я поручу всем жрецам, чтобы они спали на обрядово чистом ложе, дабы им это открылось»¹¹.

Цари обращались к оракулам при ведении военных действий. Так, сохранились сведения о том, что во время правления царя Мурсилиса II, правитель имел обыкновение обращаться к оракулам, чтобы определить маршрут армии и место для лагеря. Помимо этого запросы могли касаться места зимовки царя, проведения религиозных церемоний, военных компаний, толкования снов.

Наиболее надежным способом узнать волю божества было гадание. Исследователи¹² выделяют несколько видов предсказания будущего посредством знаков¹³, некоторые из них восходят к месопотамской технике прорицания. Само предсказание могло занимать три дня, ритуал осуществлялась старой жрицей, которая

⁹ Герни О.Р. Хетты. С. 141.

¹⁰ Герни. О.Р. Хетты. С. 141.

¹¹ Луна, упавшая с неба. С. 190.

¹² Герни. О.Р. Хетты. С. 142; Баюн Л.С. Дивинация на древнем Ближнем Востоке I. С. 31.

¹³ а) изучение внутренностей жертвенного животного, чаще всего печени, желчного пузыря и кишечника, данная категория восходит к месопотамской технике прорицания; б) гадание по полету птиц, известны у хеттов со времени Мурсилиса II, который обращался к ним во время одного из своих походов. Происхождение оракулов этого подвиды не известно. Эти оракулы проводили авгуры-профессионалы, «наблюдатели

в источниках упоминается как «Старая женщина».

Хеттские оракулы давали четкие и однозначные ответы. «Значительно упростив месопотамскую систему интерпретации знаков, хетты сделали ее предельно «математичной», сведя ее к следующим вариантам: если ожидаемые и реально наблюдаемые знаки совпадают, то ответ оракула может быть истолкован как положительный, если же знаки не совпадают, то ответ оракула – отрицательный»¹⁴.

Л. С. Баюн называет гадание по определенным знакам «аналитической дивинацией», исследователь выявляет этот подвид по «историческим оракулам, которые упоминают какое-то историческое событие прошлого и наблюдаемые в то время божественные знаки»¹⁵. В данном случае необходимо обратить особое внимание на то, что оракулы хранились в архивах. Таблички с записями обращений к оракулу, составляют один из самых многочисленных и больших по размеру архивов. К ним обращались в ситуациях, которые были схожи с событиями предшествующих эпох, и, исходя из того или иного предсказания действовали, чтобы исход предпрятия оказался благополучным.

Большая часть сохранившихся египетских оракулов относится к периоду Нового царства. По данным источников, оракулы появились в Египте лишь во времена XVIII династии¹⁶. Так, фараон Тутмос III стал повелителем Египта именно в результате «указания» самого бога Амона – в то время Тутмос был одним из жрецов этого бога. «Знамение» божества было высказано во время

за птицами». Баюн Л.С. выявляет хурритское влияние и говорит об их адаптации и дальнейшей разработке; в) в отдельную группу выделяют оракул, в котором «главное действующее лицо – куропатка». Возможно, этот вид прорицания использовался либо самостоятельно, либо после других подвидов оракулов; г) бросание жребия. Иногда предсказание занимало три дня, ритуал осуществлялся жрицей, которая в источниках упоминается как «Старая женщина»; д) наблюдение за поведением плавающего животного, которое в хеттском обозначалось идеограммой МУЛЬ «змея». «Перемещение этого животного интерпретировалось в качестве знаков оракула». Оракулы этого типа появляются во время правления Хаттусилисы III.

¹⁴ Баюн Л.С. Дивинация на древнем Ближнем Востоке I, с. 34.

¹⁵ Баюн Л.С. Дивинация на древнем Ближнем Востоке I. С. 31.

¹⁶ Лурье И.М. К вопросу о судебных оракулах в Древнем Египте // ЗКВ. IV, 1930. С. 51-72.

богослужения, но в какой именно форме – об этом текст умалчивает. В правление XVIII династии по «указанию» бога царица Хатшепсут отправила знаменитую экспедицию в Пунт, а фараон Тутмос IV выступил против восставших в Нубии¹⁷. Эти события произошли, именно по той причине, что бог Амон «выразил свои желанья». Эти указания были даны внутри храма Амона, в то время, как все последующие оракулы вещали вне храма, при стечении народа, во время религиозных процессий и празднеств¹⁸. При Рамсесе II великий бог на одном из празднеств назвал имя Небуненефа в качестве кандидатуры на пост верховного жреца Амона в Фивах (Небуненеф был в то время верховным жрецом бога Онуриса в Тинисе). Позднее во времена XXI и XXII династий, Амон неоднократно «давал советы» по разным вопросам. Практика оракула распространилась и за пределы Фив, проникла в Напату и в оазис Сива, расположенный в Ливийской пустыне.

В правление XXII династии сын фараона Такелота II Осоркон стал верховным жрецом в Фивах и был утвержден в этом сане самим богом. Амон «принимал участие» и в государственных делах независимой Эфиопии. Сохранилась, так называемая «стела избрания»¹⁹, в которой говорится о том, как на престол Эфиопии был возведен царь Аспелта по указанию бога Амона²⁰.

Оракул Амона принимал непосредственное участие в религиозных делах, связанных с культовыми вопросами в интересах членов семьи верховных жрецов Амона в Фивах. Таковы, например, «декреты» – оракулы в пользу Иурота²¹. К помощи оракула прибегали при решении чисто культовых проблем, касавшиеся не живых, а умерших. Известны «указания» Амона в «декретах» в пользу Несхонс и Пинутема, о переносе мумий фараонов Сети I, Рамсеса I и Рамсеса II в другую гробницу. В более поздние времена оракулы занимаются разбирательством судебных вопросов «простых смертных»²². Оракул устанавливал виновников кражи, разрешал спор о разделе имущества и т.п. Начиная с XVIII династии начинает происходить сближение людей и богов.

¹⁷ Кростовцев М.А. Религия древнего Египта. М., 1976. С. 177.

¹⁸ Cherny J. Egyptian Oracles. P. 39.

¹⁹ Цит. по Коростовцев М.А. Религия древнего Египта. М., 1976. С. 178.

²⁰ Кростовцев М.А. Религия древнего Египта. С. 178; Кацнельсон И.С. Напата и Мероэ – древние царства Судана. М., 1970. С. 334-336.

²¹ Cherny J. Egyptian Oracles. P. 39.

²² Кростовцев М.А. Религия древнего Египта. С. 178-179.

Особый интерес представляет обряд предсказания будущего. Так, в Фивах оракул давал пророчества только в праздничные дни. Насколько нам известно, в это время устраивали специальные процессии. Во главе шествия располагался истукан, олицетворявший божество. Четыре жреца-носильщика несли его на носилках в священной ладе. Оракул давали вопрошавшим во время движения процессии, однако в текстах есть сведения, что оракул могли давать во дворе храма. Обращение к богу осуществлялось через жрецов-посредников, которые составляли специальную жреческую коллегия. Вопрос могли задавать устно, также их предварительно наносили на остракон и жреческая коллегия формулировала обращение к богу. Текст, читавшийся богу, составлял либо человек (писец-профессионал), либо судебная инстанция. К богу обращались дважды, повторное обращение гарантировало, что мнение бога понято правильно²³.

Для вовлечения в процессии беднейших слоев населения жречество предварительно тщательно продумывало маршрут передвижения. Решение божества могло быть оформлено в письменном виде. Сохранившиеся документы – явное доказательство того, что компетентные лица письменно интерпретировали волю божества.

Особой популярностью экстатические и знаковые оракулы пользовались в Греции. Они играли не менее важную роль не только в религиозной, но в политической жизни. Религиозные центры Эллады принимали активное участие при решении колониальных вопросов, а также во внешних и внутренних конфликтах греческих полисов²⁴. Фактически ни одно политическое мероприятие не проходило без участия оракулов. Именно религиозные центры Эллады задавали общий тон и направление внутренней и внешней политики, принимали активное участие в формировании основных принципов ведения дипломатии. Они часто определяли политические тенденции и направления, принимали участие в формировании межполисного права и политико-правовых отношений. Договоры, заключенные между греческими полисами, хранились в святилищах.

История Эллады была насыщена военными конфликтами и политической борьбой между правителями греческих полисов. Спо-

²³ Лурье И.М. Очерки древнеегипетского права XVI-X вв. СПб., 1960. С. 70-85.

²⁴ См. подробнее об этом: Печатнова Л.Г. История Спарты. Период архаики и классики. СПб., 2002. С. 11-56; Суриков И.Е. Солон и Дельфы // *Studia historia* III. М., 2003. С. 38-53

рящие стороны, как правило, обращались к святилищам, для того чтобы урегулировать конфликты. Правители использовали религиозные институты для проведения своей политической линии. Святилище оказывало поддержку посредством прорицаний, которые отвечали запросам политиков.

В работах зарубежных исследователей²⁵ ставился вопрос: восточная оракульная традиция оказала влияние на складывание религиозных институтов Греции, или наоборот, некоторые оракулы Востока складывались под греческим влиянием²⁶. Примером такого «взаимодействия» может послужить соотношение греческого оракула Зевса в Додоне и египетского оракула Зевса-Амона в Сиве. Многие исследователи неоднократно обращались к изучению данного феномена. Первые попытки найти ответ на этот вопрос относятся к 70 г. XIX века, когда ученый Дж. Овербек²⁷ один из первых выдвинул гипотезу о том, что Зевс-Амон является греческим богом, культ которого был перенесен из Европы в Африку.

Во время правления XIX династии Египет был дважды атакован северными племенами. Рамсес II вынужден был сражаться с хеттами и их союзниками, в число которых входили ликийцы, дарданцы, ионийцы и киликийцы. В годы правления Меренптаха в 1250 г. до н.э. Египет был атакован ахейцами, тиренцами, ливийцами. Во время правления XX династии, произошло еще одно вторжение северян, среди которых были тевкры и данайцы. Таким образом, Египет неоднократно был подвержен главным образом передвижению народов Средиземноморья, многие из которых были предшественниками греков. Профессор Эндрю Кук²⁸ выдвинул гипотезу о том, что греческие захватчики основали в Оазисе культ своего бога Зевса, который в более поздние времена слился с фиванским Амоном-Ра. В силу этого обстоятельства, культ Зевса-Амона похож на греческий культ Зевса Ναῖος в Додоне. По свидетельствам Геродота оракул Зевса в Ливии

²⁵ Hall H.R. *The Oldest Civilization of Greece*. London, 1901; Maspero G. *The Struggle of the Nations*. London, 1896; Wallis E.A. *A History of Egypt*. London, 1902; Cook A.B. *Zeus*. Cambridge, 1925. Vol. 1-3; Латышев В.В. *Очерк греческих древностей*. Т. 2. СПб., 1998.

²⁶ Cook A.B. *Zeus*. Cambridge, 1925. Vol. 1-3; Cherny J. *Egyptian oracles* // Parker R. *A Saite Oracle Papyrus from Thebes in the Brooklyn Museum*. Providence, Rhode Island, Brown University Press, 1962 = *Brown Egyptological Studies IV*; Баюн Л.С. *Дивинация на древнем Ближнем Востоке I*, с. 30-36.

²⁷ Overbeck J. *Gr. Kunstmyth*. Berlin, 1871, s. 134.

²⁸ Cook A.B. *Zeus*. V. 1. P. 363.

и в Элладе (Додоне) был заложен жрицами из Фив, которые были увезены финикийцами: «Эти-то женщины и положили основание первым оракулам у упомянутых народов» (II, 54). У Геродота можно также найти еще одну версию возникновения оракула, которую ему поведали жрицы в Додоне. Из повествования становится очевидным, что уже упомянутые выше оракулы были, опять же, основаны жрицами из Фив. «Две черные голубки однажды улетели из египетских Фив, одна – в Ливию, а другая к ним в Додону. Сев на дуб, голубка человеческим голосом приказала воздвигнуть здесь прорицалище Зевса. Додонцы поняли это как волю божества и исполнили ее» (II, 55). Изложив эти сведения, Геродот представляет свою интерпретацию этой истории. Он полагает, что голубками были названы женщины, которых на тот момент никто не понимал, и которые, по всей вероятности, были египтянками. Именно по их указанию эллины воздвигли святилище Зевса в Додоне (II, 57). В следующей главе Геродот говорит о том, что способ прорицания в египетских Фивах и в Додоне был почти одинаков (II, 58). Необходимо отметить, что жриц в Додоне было три. В связи с этим Г. Парк полагает, что жречество Додоны могло заимствовать эту практику из Дельф, поскольку в эпоху расцвета там было три пифии, которые прорицали²⁹.

О некоторой близости культовой практики, существовавшей в святилище Зевса Амона в Ливии и Зевса в Додоне можно судить исходя из того факта, что некоторые греческие политики обращались за пророчествами не только в греческие святилища, но и в святилище ливийского Зевса Амона. Примером этому могут служить обращения к этому оракулу Алкивиада из Афин (Plut. Nic., 13) и Лисандра (Plut., Lys., 23) спартанского полководца, который был предшественником Александра³⁰. Посещение греческими политиками далекого оазиса Сива с целью получения предсказания от бога Амона свидетельствует об авторитете и влиянии этого оракула за пределами Фив и, собственно, Египта.

В Элладе ответы оракулов слушали, хотя они также фиксировались и письменно. Возможно, эллины отдавали большее предпочтение устным ответам, в силу того обстоятельства, что греческое общество относилось к числу обществ так называемой

²⁹ Parke H. W. Greek Oracles. London., 1967. P. 91-92.

³⁰ Фролов Э.Д. Греческие тираны. Л., 1972. С. 55-56; см. также: Fakhry A. The Egiptian Deserts Siwa Oasis. Its History and Antiquities. Cairo, 1944. P. 32; Classen C.J. The Libyan God Ammon in Greece before 331 B. C. // Historia. Bd. VIII, 1959. Heft. 3. P. 349-355.

оро-акустической культуры³¹, для которой главным средством передачи информации служило «живое слово»³². В отличие от четких ответов хеттских пророков, греческие нередко давали двусмысленные ответы (наиболее ярким примером этому является Дельфийский оракул)

Также как и в Хеттском царстве в Греции были архивы, где хранили пророчества. Нечто похожее было во время правления Писистратидов. Геродот (V, 90) сообщает о неких изречениях оракулов, которые принадлежали афинским тиранам, найденных Клеоменом на афинском акрополе и привезенных в Спарту³³. В источниках более позднего времени, например, у Плутарха, упоминается в жизнеописании Агесилая (3) предсказатель Диопит, «который знал много старинных прорицаний», одно из них он произнес, когда решался вопрос о том, кто будет царем Спарты Леотидих или Агесилай.

На территории Египта, также как и в Греции существовали религиозные центры, среди которых можно выделить уже выше упомянутый храм Зевса Амона в Ливии, храм Амона в Фивах. Именно в этих храмах отмечено существование оракулов, которые давали пророчества связанные не только с судопроизводством, но и с важными государственными делами. В Элладе существовало большое количество религиозных центров, принимавших участие в политической жизни, в основном это были святилища Аполлона в Дельфах и в Дидимах, Зевса в Додоне. При этом необходимо указать на следующую существенную особенность: в Элладе не существовало четко сложившегося жреческого сословия, как это было в странах Востока, однако в выше упомянутые греческих святилищах имела место быть четкая жреческая иерархия. Жрецы имели полное представление обо всем, что происходит в окружающем их мире и, возможно, исходя из этого, направляли деятельность ряда политиков в наиболее выгодное для себя русло.

Таким образом, причина возникновения оракулов в древнем мире вполне ясна и оправдана тем, что к ним обращались узнать волю божества по тому или иному вопросу. Ни одно политическое действие, будь то военный поход или принятие нового закона не

³¹ Утченко С.Л. О некоторых особенностях античной культуры // ВДИ. 1977. №1. С. 5-12.

³² Маринович Л.П. Гражданин на празднике Великих Дионисий и полисная идеология // Человек и общество в античном мире. М., 1998. С. 321.

³³ Макаров И.А. Тирания и Дельфы в рамках политической истории Греции второй половины VII-VI вв. до н.э. // ВДИ. 1995 №4. С. 117-131.

проходило без вопрошания оракула. Все религиозные вопросы решались также посредством обращения к оракулу.

На Востоке, также как и в Греции к оракулам обращались как правители, так и простые жители. При этом в зависимости от статуса вопрошавшего в странах Востока существовали разные виды и способы дивинации. В Греции такого четко деления не существовало, видимо, это можно объяснить популяризацией данного религиозного института и общими демократическими тенденциями развития некоторых греческих полисов.

При соотнесении способов предсказания в святилищах древнего Востока и в Элладе были отмечены некоторые сходства в организации культа и практике прорицания. В данном случае в отношении греческой оракулярной традиции можно выделить два вида влияния – внешний, к которому относятся заимствования из восточной дивинации и внутренний, заимствования практики предсказания одними эллинским святилищами у других. Примером первого вида заимствования может служить складывание культа Зевса в Додоне и в Ливии под влиянием культа Амона египетского. Также можно предположить, что гадания по внутренностям жертвенного животного в Греции, складывались под влиянием хеттской оракулярной практики этого же типа. К внутренним заимствованиям можно отнести, количество пророчествующих жриц в Додоне, при этом за образец были взяты Дельфы.

Необходимо отметить некоторые особенности жреческого состава храмовых центров Востока и Греции. В Элладе, в отличие от стран Востока, не существовало четко сформировавшегося жреческого сословия со своими правилами и привилегиями. Однако в таких святилищах как Дельфы, Дидимы и Додона, существовала четко сложившаяся на протяжении многих веков жреческая иерархия, при этом, не исключено, что общий жреческий состав мог изменяться по прошествии времени. Жрецы наиболее известных восточных и греческих религиозных центров играли важную роль в общественно-политической и частной жизни общества. Именно жрецы определяли, будет ли ответ оракула положительным или отрицательным. Таким образом, вершителями судьбы были не сами оракулы, а жречество, приставленное к ним.

